

٢١٦١ (حاشية على شرح جمع الجوامع) . كتبت في القرن
ج الثاني عشر الهجري تقديرا .

ج ٢ (١٦٧ق) ٢٧ س ٢٨ x ٢١ سم

٧٢٠٩ نسخة حسنة ، بأطرافها أكل أرضة ، الأوراق
مفككة ، خطها مغربي حسن .

١- أصول الفقه الاسلامي تاريخ النسخ

٣ / ١٢٩٨
١٨٤ / ١١ / ١٦

VS. 9



١٥٧

مكتبة جامعة الملك سعود رقم التوثيق ١٤٩٨
 الرقم: ٧٩٠٩
 الفوايد: (عاشية على شرح جمع القوامع)
 المؤلف:
 تاريخ النسخ: ١٢٩٥ هـ
 اسم المالك:
 عدد الأوراق: ١٢٧
 ملاحظات:

جامعة الملك سعود
 مكتبة جامعة الملك سعود

الحق ما أتى من الجليل معاراً له باله قد صيغ

الحق ما أتى من الجليل معاراً له باله قد صيغ

الحق ما أتى من الجليل معاراً له باله قد صيغ
 قوله من صليبه ما سحره من حاسره
 قامة العادة المستطاة العلاء
 الملاحات حذو العباد الرضى اللعاب
 سلقه وأتسى له خلق واحد
 لمتر شمس ما تجر من ماضيه
 العلامات

قال المتن في بحر الجود حساناً
 وإن في شمس من أطل زماناً
 فيقول ليمر الجود من كل حق
 أنفاساً فيا نك مع وجه القارن

الحق ما أتى من الجليل معاراً له باله قد صيغ
 مستنداً إلى صلا الجليل مع الجليل
 فصله الجليل الأخير معاً وبشكائه
 كمال الكتاب عبد الملك في البحر
 سيد الشارف السيد احمد بن عوف
 الأعلام بالشراء الصحيح والحق المقيم
 في فضل الجليل مع الجليل

أنا آخر حاسره من صليبه من أطل
 فيقول ليمر الجود من كل حق
 أنفاساً فيا نك مع وجه القارن

ولا يجازا ثانياً بصرفه فجازا
ثالثاً وهو المختار بصرفه
خفيفة: كـ

يحبس اللغة في غير ما تقرر أو ما تقرر لغو الصبي المذكر والاختصاص أهل هذين هو أنه يحسب اللغة وتقول انقضد
الجموع إنما لا تسلم أنه يغيب عن اللغة بالعموم هذا الغير والثالث أن يحسب أنهم ما يراد من ذلك انقضد
لغوه بالانحياز بهم الغنى لا ضلالهم أو القافي في اللغة باللفظ ومن ذلك ما انقضد فيه بالانحياز ينقض الغنى بالملامح
باللفظ يسكن الغنى لا ضلالهم أو القافي في اللغة باللفظ وكانهم ينوار ضلالهم على اللغة واضطحو على ما يروى
في ذلك كقولهم مركباً ضلالهم بغير ما يجب القام بألف اللفظ الواحد الخ ما انقضد بقولنا السيف وإن كان ينحسر انقام وانقام
يعين ما يرد في غير العموم بالانحياز لكونه من لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
نعم به انتهم بقوله لكونه من لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
ضمير لغوه بالانحياز لأن ذلك انحيازاً باللفظ لا تقرر وقوله كباقي انحيازاً في قوله لكونه من لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة
عروضه حفيضة للغة تنبأه الجهر الخ والباء انحيازاً القام بأنه ما لا يقل من سيات الخ قال انقضد بقوله ما
ه لا ينحسر في المولى تنبأه من قوله ما لا ينحسر في اللغة لا ينحسر في اللغة بقوله مع التنبيه الخ يعين
أنهم حتم التنبيه بقوله ما انقضد ومن لغو العموم لا ينحسر في اللغة وقد تقرر أن انحيازاً إلى انقضد فإنه لا ينحسر في
الغنى المعلوم وقال حبيب النعمه قوله لا ينحسر في لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
الغنى انحيازاً ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
والمنعاه بأن أهل لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
الغنى المعلوم وتوابع ذلك قول الشاعر وقيل لا ينحسر في لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
المذكر السابق لا تعلم ما جله أن لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
قد يقال ليس لهذا الموضع بل في لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
لأن فضيلة رأت لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
في ذلك إذا جبر الجمان بغرض الخلاف ومن هنا كثر شكل لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
لا ينحسر في لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
حمايته البعد ولا وجه له في لقل لا في أن من المصنف انهم اضطحو بدار في اللغة بالعموم حفيضة أو جاز انحيازاً
على التعبير باجم ينحسر في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
في لقل ما نصه لا يرد على قوله بغير الغنى يقال له انهم لا ينحسر في لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
ما فيه ولم تكن لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
اللفظ انحيازاً ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
بأن لعلها انقام انتهم في لغة ذلك شتيخ لا تسلم في لغة لغو الغنى لا ضلالهم في اللغة لهادة وتغيرها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي
كما سبق أمثاله أو كذا نفعه في ذلك مما لعلها غير انحيازاً وضمير الالف كباقي

العظماء في كل لغة
القصص بكتابة
المعشور عليه

الْقَضِيَّةُ تَخْلُقُ
عَلَى خِلْمٍ مِنَ الْمَعْبُودِ
وَالْمَعْبُودِ

وَأَنْ كُنْ مِنْ مَقْبُورٍ

الْقَضِيَّةُ تَخْلُقُ
عَلَى خِلْمٍ مِنَ الْمَعْبُودِ
وَالْمَعْبُودِ

ما في عالم الآخرة
خسر الآخرة له
عالم الآخرة
نبي؟ عالمهم

و... على قاع
 الع. و... الس. و... الحق
 بالاع. و... الاع.
 و... و... و... و...
 و... و... و... و...
 و... و... و... و...

ب
مشقة

[illegible]

على

المبغى والمحملى باللام بعينه

والفكره في سياتي النقص تعم

دفنوم

ويعبر عن المجموع
الاستيفاء

فَالْجَانِ

[illegible]

لا فليس

لا نسلم بل الشايعية وانما لكيفية شيعيون عقلا ان اذا قالوا ان الله لا يفعل شيئا ونحوه لا يثبت بعينه
وكذا ان كان باحكم من انفس عليه منسوخ سئلنا انهم ويمكن ان يكون ثم ذكر جبر واضحا الثاني ان الشايعية كلام
ضيقا انهم وما ينسب للشايعية من ذلك كبرهجه كما يغفلون من كتبهم وبالنسبة من كتبهم من كتب الترتيب المطا
ما نصه واخبرنا ان كنت انما كانت كالتصريح فقال انهم ان التكليم يشترط ان يغفل عن فعل الشايعية في الله
عنه والمراد على ما فعل الغرض الى القول بالهنا بلا تعليل انهم بقدر شهرتهم وبمعرفة كلامهم انفسهم وقد
انتم راى ما لا يحسنه بنسبة ما عاينوا انفسهم بانه انما قالوا ان الله لا يفعل شيئا ايضا على ان تخصيصه بفعل ما ينسب
فكذلك لا يبع بالانفاق وهو ما لم يكن ايضا قال الغرض غيرنا انما اذا قالوا ان الله لا يفعل شيئا ونحوه في كل موضع
معنى انهم وقد نظرنا في معنى قولهم ان الله لا يفعل شيئا فقالوا ان التكليم يشترط ان يبع انفسهم
وبالانفس نبعنا لا بالانفاق قالوا انهم لا يخصوا ولا انما في الفعل على ما مضى في كلامهم انهم لا يفعلون
والان كان يفعل التخصيص بل هو انهم منسوبة انفاقا في جواب اما اولها بالانزاع لانهم في حقيقة ذلك يكون
بنفس كل زمان وكل مكان وانما ثانيا من منع المنزلة ان الله لا يفعل شيئا لا معناه كقولهم ان الله لا يفعل شيئا
يفعل ما يتعلمه وهو ما الزمان والكان انفسهم كذلك يجوز ان لا يمتنع ان الله لا يفعل شيئا في الواقع
بأن الفعل في كذا ذكر وهو كقولهم ان الله لا يفعل شيئا لا يمتنع ان الله لا يفعل شيئا في الواقع
ونقول بالانزاع ان الشايعية مع انباء الازمان في قولهم ان الله لا يفعل شيئا من مفسدوم الفعل فينبغي ان يكون
للمفعل في تلك المراتب بالفعل هو الحق لا الصالح بما اصرر بنفسه لاجزاء وبهذا يندرج ما فعل في المراتب
ايضا جزاء مفسدوم الفعل بل ان الكلام في الزمان في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
لا كذا في وقت ما وانما الزمان هو جزاء الفعل وهو نفس المفسدوم وانما اوله في مستقبل او لا يتصور فيه عموم ما اذا انقضى
مفسدوم هو جزاء الفعل بل انفسه انفسه مثلا في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
لانهم انهم انما انفسهم في وقت الزمان في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
انهم انهم انفسهم في وقت الزمان في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
من غير المتعذر من نسبة ذلك الى ما وجدته في كلامهم ولا يفسد ولا يفسد في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
المحصل ما نصرت في الشايعية في تلك المدة اجمعا على انهم لو انهم انفسهم في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
الكل انهم انفسهم في وقت الزمان في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
لا يمتنع التخصيص وانما قوله انهم انفسهم في وقت الزمان في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
وبيركونه واهرا من خارج عملها هبة وكونه منكم ليس وضعا في بطن معنا ان الله لا يفعل شيئا وانما يكون
تدعيك بغيره لا في نفسنا واهيته فلا شك انه قابل للتغير في انفسه في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه
بما انهم انفسهم في وقت الزمان في جواب مفسدوم الفعل في وقت لا يتصور فيه العموم بان يراه

غير

اللقبي

بالضم ونحو الفعل التثبت المشترك فلا يجوز له بلقاء المعنى معناه بل قول مفسرينه فلا يستغنى عن جميع احوال المعنى
 ولا احوال احوالها او قول آخرها فلا يستغنى عن جميع احوالها بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه
 حمل المشترك على معنيين بان يتعلق الحكم بالخير والشر لا باليؤتى على كون الحكم موصفا للعموم بل بان يتصلها
 المعنى عند مجزؤه عن افتراض قول القول به واستغنى عن احوال المعنى وان لم يكن هناك اشتغال المعنى في ذلك ولو
 يستغنى عن احوالها ولا احوال احوالها بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه
 يميز قول احوالها على احوالها بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه
 تنا واما قوله بقوله لا كذا فيكون بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه بل قول مفسرينه
 الظاهر للتكرار في امثاله ولا نه يجوز ان يكون هذا اشارة الى ان هذا المعنى لا ينافي بل هو العموم في جميع
 في القول على علمه فيقول ان المعنى عموم لا يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 شغف الشك في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 هذا الكلام لشرحه حسنا فيقول ان قوله عليه من قوله والتعريف هما في الشك في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه
 البرهان في قوله ان المعنى لا يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 لا يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 التمسك في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 التجرد في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 وغيره في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 بل لا لا في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 لغرض كل عمل بل في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 الخ من الشك في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 ولا يقتضيه بل في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 مع ذلك في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 ذكرها في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 والثالث انه يفرض في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 واعتز به في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 نصرا على قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 انما في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه
 والتعليق في قوله وفرضه فيقول انما يقتضيه وانما يقتضيه وانما يقتضيه

سید الدین محمد
و سایر بزرگ

رفوزم

وقوله والحق جواز الراجح بأنه كذا هو: أنه المتراه بانتهزه ولا يلزمه عمل المتراعه في خيابان العذر والحق قوله
لا يجوز العذر رافعه من قبله ما هو: ولا يلزمه عمل تعهده المسمى العام مع أنه لا يلزم كذلك بحيز مؤجبه بالعذر
التي قال العذر هنا: التي للمخلص من هذا المخبر وقا ما من عمله على ميثاق الضيق بقوله على الجماعة ولو سلم بذاك
المخبر والمحش بل لا يكسر العذر للمخلص منه وإن مر لزوم عذره راجع فليتب على قوله: والحق له حكم ثبت لتعده
بغير اقترافه والحق الكوراني بغير ان انفسه في الغيبة لهوا الحكم المتعلق بالتعده اذ لو ثبت قوله ان الرجاء في ذلك
جاءه الرجال الحق انفسه ونفسه الى كذا هو: في الغيبة لهوا الحكم المتعلق بالتعده اذ لو ثبت قوله ان الرجاء في ذلك
كان على كل عام هذا على ما يشتمل انهما، القدر اذ القدر طاه وقيل القام وعمل انهما، القدر انفسه وانفسه على انفسه
في نقل عن الضيق ما من التوانع بما لا يقتضيه اخراج انهما، القدر حيث قال ما قلت: **بالله** القدر لا ينشأ من
التخصيص انهما حكم ثبت لتعده وليس فلهما انهما تغير التخصيص لزم ان يكون عامه فينقل قولكم غير العام من غير
حكمي قلت: **تقولون** انهما، القدر واجر لتعده بان التعذر في العذر له بالانتم القدر انفسه لا يكون في ذلك سنو الاد
وجوابي عن التكرار ما لا يخفى اما في ذلك فليقل كما ينبغي على قلته التغير بغيره فيكون للعلم الضيق هو اذ يخبر
بغير انفسه التخصيص حيث قال التخصيص كما يعلق على ذلك قوله ما لنا تعده للمعانيه مشاكه عشتي يقول له
عام ما قبل اراه، فانه افسر على خصلته بالانتم انفسه، لا ينبغي ان يلزم لها ولا انما هو
في التخصيص **ما كذا هو** انفسه المثلان: اخر لا كذا قليل كما ينبغي على قلته التغير بغيره فيكون للعلم الضيق هو اذ يخبر
ما كذا في كذا وانما الجواب ما قلته ان يكون من قبل انفسه القدر واجر الا انما به **لده** واحدا بطلها التخصيص
كلها: العام جازي قوله واجر كما تقدم عنده ومع ذلك يتركه التخصيص لكونه واحدا وانما قوله بان التعده في القدر
لا بالانتم القدر بان اراه بالانتم القدر البعث كلفك تمسك وتا تعده معنا، كمثلته رعايه الخصوصيه بغير تعده
البعث غير معتبر هنا ولا يدخل فيه، بل هي اراه بالانتم القدر، بمعنى جمله انو حركات الخصوصيه وتا تعده
عمل تلك الامور لا الرجال بغير ان جردته لا تباين كونه مركبا من اياه بطلها التخصيص انما تقرر ان الذي يمكن عمل
التعده بميثاق الضيق على ما يشتمل انهما، كذا هو وان خالبا ما تقرر عنه لاني هنالك العباد ميثاق القوم وبيان
لا ضلما حيزه، ولم يثبت عنه مما ينشأ من سبغى ملكه على ما هو جازي قوله وان يعلق هو خالبا ذلك وكذا الشرح
المعنى على ما لا يمكن عمل ما يشتمل انهما، القدر حيث قال ثبت بطلها على ان الخصوصيه الغيبه الحكم وان انما هي ما هو
اجم من المخبره بغير انفسه في اراه الكوراني في انفسه الى سر لا يليق على تمام الضيق على ما يشتمل انهما، القدر ما تقرر
عنه انتم بغير الشرح المعنى حيث صرحت عبارة بالانتم القدر بل القات اليه ولا نقول عليه لاجل ما صرحت به مما زيد
خصوصا مع ضعف جواز الضيق كما تقرر وانما بان حصل التخصيص بالعام الخفيف غير الضيق لزم اشتراك كذا هو الجمله
لغير انما جازي انفسه بان التعلل من صور العام مصر حكمه ولا يمكن تغريبه تاما ولو سلم لزم اشتراك قوله ثبت
لتعده وكان ينبغي ان يقول: وانما بالانتم الحكم لاني قولنا في الحكم بالعام الخفيف ثبتوا لتعده وانما يخص بالعام الخفيف

افشانه

العلاج المخصوص

بما كان لا يكون مستغلا به جميع افراده وكذا مع ذلك فيعمل الشارح كونه حقيقته به على وجه الكفاية انما انما
يستعمل به بقدر انما هو **قوله** انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
مقتضى فلا يلزم كونه حقيقته وهو انما هو مستغلا به لا يلزم به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
لجميع مقتضى وهذا هو مقتضى جميع مقتضى **قوله** انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
بمقتضى **قوله** انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
والا يلزم به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
لا وجه في هذا لتفسيره بالانتماء حيث انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
معموم انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
جزئي ان يكون مستغلا به كذا انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
الترتيب انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
مها في هذا العمل ولا يلزم به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
هو انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
الاستعمال جزئي ولهذا كان يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
اذا قلنا انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
كان مقتضى الاشتراك احرار مقتضى وهو مقتضى جميع مقتضى **قوله** انما هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
حكمه لا انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
مقتضى انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
بشرط انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
توصيفه انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
نحوه انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
بغيره انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
فعل هذا القول انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
بما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
لكنه انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
صوليبي انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
كواله انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع

الاصح
نوعه
على الارادة

منه
الاصح
نوعه
على الارادة

اللفظ

جميع

جميع انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
بما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
الاصح
نوعه
على الارادة

منه
الاصح
نوعه
على الارادة

اللفظ

جميع انما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
بما هو مستغلا به يقال به دفع هذا في شكله ان كان هو مستغلا به انما هو مستغلا به جميع
الاصح
نوعه
على الارادة

منه
الاصح
نوعه
على الارادة

اللفظ

۳۵۰

[illegible]

انما كانا باقيا - شينك الشريك بقوله ما نقول هذا انما هو من اختيار ليس بقول بل كمال الكلام
والباقي من الصفات الغريبة غير من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
المخزوب به انما هو من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
وان كان بعضه من الصفات المشتمل على اختياره لا كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
بعضه من الصفات المشتمل على اختياره لا كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
انما كانا باقيا - شينك الشريك بقوله ما نقول هذا انما هو من اختيار ليس بقول بل كمال الكلام
والباقي من الصفات الغريبة غير من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
المخزوب به انما هو من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
وان كان بعضه من الصفات المشتمل على اختياره لا كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على

فانما كانا باقيا
وقال المولى انما هو من اختيار

فانما

فانما كانا باقيا - شينك الشريك بقوله ما نقول هذا انما هو من اختيار ليس بقول بل كمال الكلام
والباقي من الصفات الغريبة غير من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
المخزوب به انما هو من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
وان كان بعضه من الصفات المشتمل على اختياره لا كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
بعضه من الصفات المشتمل على اختياره لا كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
انما كانا باقيا - شينك الشريك بقوله ما نقول هذا انما هو من اختيار ليس بقول بل كمال الكلام
والباقي من الصفات الغريبة غير من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
المخزوب به انما هو من اختيار بل كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على
وان كان بعضه من الصفات المشتمل على اختياره لا كماله الغرض مع اختياره لا كماله السبب والاختيار على

فانما كانا باقيا
وقال المولى انما هو من اختيار

تثبت بواسطه الخارجه انما
الذهنية

۷۰ بنویس

[illegible]

التسليم الكلي
عن أوجوه الموضوعات
في فقه الإمامية الكلي
المختصون المحققون

شاہ

جیسا

بعضها حر والى تلكه وهو اللز تعالى اذا ثبت لا تنسك بالتو بتا ايضا مثاله لو قال والذير باليشعرون انهم حلا
تقبل لهم مشهاده ابدأ واذ لم انما سقون به الزيل جو اغير شوق حشر الخ لا يشفك انحر بالتو بتو حوما
بل انجواب اخر اذ لا شك ان لا تنسك باية المخدرة انما هو نفس التو بتو وهو لهما تو بتو انما هو باء
او بالاشتغال لهما ان التو بتو هو اللز تعالى انما هم با شتيقا اخره بغير الشوق فتعلم والى اعلم ان تنسك فاقول
ما زعمه جوا ايضا الخ عشر عليه الشارح المحقق مراد ليس ينسك هو الذي ليس ينسك وما اخرج به على ذلك
لا يسمى لا يغير رجوع ويان ذلك اما اولها لان عمدة موقوف اخره لا تنسك بالتو بتو فهو ثابت لا بد تعالى والادنى
ليشعرون لهما لا بد بل حره الله تعالى تنسك بالتو بتو بالها وكذا لهما لا حيث لم يبلغ الحركه وتو ان بلغته بالها الفلوس
والا يجب على ما يوجبها لا يغترب به بل يستحب له الاستمرار على نفسه والى الشكاه عليه بل يستحب تركه
لان كانت المصلحة بعضها بغير حره والى يسر ذلك وانما ثابت بل هو سلف ان اخره ملك لا تنسك بالتو بتو
لا كذا لا يمنع حتم تغيب عن سقون ما يكون فيها للمادى بالتو بتو يكون دعوى انه سقوا اريد بالحق اخره واما
اذ كل من له سبب العلم الشفوك بالتو بتو جازا شر اذا ان يربا بالحق التغليل معنى اخر بتو جاز علم الشفوك بالتو بتو
هل حضور في ذلك اخر للمادى بل مملوكونه حره كاي بغير الشفوك وكذا هو انما اثره الى كذا كذا التغليل اذ يجب
التغليل بكل تراخيص في العموم كذا لا يخفى وانما اصل الحق في اذ ان حره جازا جازا بغيره مع عدم سقون بكل
منه ولا يكون حره اذ لا يكون دعوى ان لا يكون بغيره مع عدم الشفوك بل لا يكون حضوره للمادى وانما اثر
الشفوك يكون حقا لكونه حره اذ لا يكون دعوى انه لا يكون بغيره مع عدم الشفوك بل لا يكون حضوره للمادى وانما اثر
كغيره لا يستحق على غيره لا ينسك بالتو بتو ايضا ولا يجاب على ذلك استسقاء لا يلزم بغيره لا يجاب
استسقاء بل انما لم تركه بالصلح في كل حال حره لئلا يكون جوا ان يكون دعوى انه لا يجب التغليل به بغيره لهما
ان حضوره في ذلك الحالى للمادى لا يترتب عليه الشفوك فلهذا اما اولها حره او في كل حال التغليل على
تغليل اخر بتو جازا جازا به الغنى في عروج فلا شك ان اعتبار الخصوص لان هو اللز اذ لا يكون جوا لا يمنع الشفوك
بغيره حره اذ وانما ثابت بغيره تو بتو الشفوك عليه لا يمنع حتم التغليل به او ان التمييز يكون للمادى هو
ان يكون اخره لا يمنع الشفوك رجوع لا يغتربا الى العنا فليست الغنا ويا ايضا مصلحها في التراه وهما مع كونه ليس
مره المحطى لا يمنع ان يستشبه عند ان انجواب ليس ينسك وبان جمله فليست البره لا يكون باعها على اذ هو
الجزء في قول اخره لشر الخ لا يشفك بالتو بتو جزءه هو باله وقد حكم الشيطان اراهمي والتو وحره انهم
الشابهي وغيره مراد ان الشابهي فوليون ذلك بل مملوكون حره الله تقوت لا شأنا اليه بلية شعري
ليست له لكونه الرغوى كالباعلة بل لا يستولى بغيره لا يتصلها في الجاز من فدا تفع حتم جوا بغيره ايضا
المذكور وانما اثره ان كذا في تراخي بينه وبينه فليست وانه ما يجمع بوقر انجواب اخره ذلك لا شك
فلهذا منشور وذر نوال السلوحي السابهي ان التمشي لكونه بتو جوا فلهذا ومن جمله ما قاله لا شك ان

الصيغة منى اللفظ

مختصر المعبر
للتخصيص

[illegible]

مُتَابَعَاتُ الْأَنْفِصَالِ مَعَ
الْشَّامِخِ لِلْمَلِكِ الصَّوْدِي
مِنْ مُتَابَعَاتِهِ لِلْمَلِكِ
لِلصَّوْدِي

ما فيه وليت لشعر كما منسجدة كذا انجم بنسجته الى التمام ذكره قال لانا منسجدة لانا ذكرا محضاً لانا ذكراً
الناسم والاحول والافرة بالذوق والافرة كمن هذه المسألة في حال شجنا القيثارة فيه نكره ما في الفرة
معتبر في اللفظ المعلى فلم يلغ اذا المعطى من ريقه المسألة انتفى وافق القول ان يترا بعزل ما في
لكل الشارح لان ما لا يشرع في ذلك باعتبار المعلى في الشارح الذي يعلم بان عده مما اعتبر من يعلى بمعنى الحاشية
بانه اعتبار كون من يعلى منسجدة فيكون باعتبارها يعلى بهذا القدر من الفرة ونحو المعلى الخالب
اعتبار هذا الفرة فيه اي من يعلى في المعلى باعطاء واخر في غير نيزم وعبارة القصر وجه يعلى انه جعل القصر
وهو المعطى منسجدة فيكون في المعطى في اللفظ والوجود وهو المعطى منسجدة في المعطى مع اعتبار ان المذكور
هو التمام لانه يكون في المعطى في المعطى في اللفظ والوجود وهو المعطى منسجدة في المعطى مع اعتبار ان المذكور
الزعماء المحسوسين في اللفظ والوجود وهو المعطى منسجدة في المعطى مع اعتبار ان المذكور
في غير التمام لانه يكون في المعطى في المعطى في اللفظ والوجود وهو المعطى منسجدة في المعطى مع اعتبار ان المذكور
التعليل بعض النجاة انتفى في قوله في السارح طالع لهذا المعنى وانه التمام منسجدة في المعطى مع اعتبار ان المذكور
وتما برطوبته في القصر قال الشارح في قوله بالاضاء الجند هو التمام والطارق على
انما انتفى للمعنى في المعطى في اللفظ والوجود وهو المعطى منسجدة في المعطى مع اعتبار ان المذكور

علم
مكتبة

التضاد بالافاد
معنى التضاد
بالافاد

فلما يغفلوا جمع من
السليين عن وادى من
الله تعالى

عادة الشارح رحمه الله
استعمال مكان
المعبرين بالهواة
يكون من غير ان
يكون له اسم في
الكتاب فيكون
عندنا من غير
الاسم فيكون

14

التغاري

دلالة العغل

في اللغة

نقد علی التفسیر من ابن المبراة
لا یرفع الا اراد وما عثر فی

بما لا ينفك عن الحكم السابق بالخطاب الشارح الحكم الخطابي راقول انتم بذاذة ولما يؤمن انقول
الشأن بل العلة قابل الشان او اذ اذ عليه او راسا فليعلم وليست فيهما فلهما العلة والحق الذي يمكن عمله على
ما يشتمل التلخيص من قبل الحكم فلهذا اما اذا كانا فلهذا انما يقع فيهما من اجل تعيينه في مجموع ان يكون قابل انشاء
او ما يشتمل منه غير مستند فيكون فيهما على هذا القول على هذا الوجه وانما انما يقع في تقدير انشاء الحكم النقول
عمره انشاء فلا يلبس بغير التلخيص واما انشاء الحكم وجزا كلامه يصح بانشاء الحكم لان الشان عند خلاف ما
بول عليه كلامه ثم راقول انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل
عملته ذلك فان اذ العترة هو انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل
لجسد لا ينفك عن الحكم السابق بالخطاب الشارح الحكم الخطابي راقول انتم بذاذة ولما يؤمن انقول
الشأن بل العلة قابل الشان او اذ اذ عليه او راسا فليعلم وليست فيهما فلهما العلة والحق الذي يمكن عمله على
ما يشتمل التلخيص من قبل الحكم فلهذا اما اذا كانا فلهذا انما يقع فيهما من اجل تعيينه في مجموع ان يكون قابل انشاء
او ما يشتمل منه غير مستند فيكون فيهما على هذا القول على هذا الوجه وانما انما يقع في تقدير انشاء الحكم النقول
عمره انشاء فلا يلبس بغير التلخيص واما انشاء الحكم وجزا كلامه يصح بانشاء الحكم لان الشان عند خلاف ما
بول عليه كلامه ثم راقول انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل
عملته ذلك فان اذ العترة هو انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل

الحكم

الحكم المستوعب على راقول انتم بذاذة ولما يؤمن انقول
الشأن بل العلة قابل الشان او اذ اذ عليه او راسا فليعلم وليست فيهما فلهما العلة والحق الذي يمكن عمله على
ما يشتمل التلخيص من قبل الحكم فلهذا اما اذا كانا فلهذا انما يقع فيهما من اجل تعيينه في مجموع ان يكون قابل انشاء
او ما يشتمل منه غير مستند فيكون فيهما على هذا القول على هذا الوجه وانما انما يقع في تقدير انشاء الحكم النقول
عمره انشاء فلا يلبس بغير التلخيص واما انشاء الحكم وجزا كلامه يصح بانشاء الحكم لان الشان عند خلاف ما
بول عليه كلامه ثم راقول انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل
عملته ذلك فان اذ العترة هو انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل
لجسد لا ينفك عن الحكم السابق بالخطاب الشارح الحكم الخطابي راقول انتم بذاذة ولما يؤمن انقول
الشأن بل العلة قابل الشان او اذ اذ عليه او راسا فليعلم وليست فيهما فلهما العلة والحق الذي يمكن عمله على
ما يشتمل التلخيص من قبل الحكم فلهذا اما اذا كانا فلهذا انما يقع فيهما من اجل تعيينه في مجموع ان يكون قابل انشاء
او ما يشتمل منه غير مستند فيكون فيهما على هذا القول على هذا الوجه وانما انما يقع في تقدير انشاء الحكم النقول
عمره انشاء فلا يلبس بغير التلخيص واما انشاء الحكم وجزا كلامه يصح بانشاء الحكم لان الشان عند خلاف ما
بول عليه كلامه ثم راقول انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل
عملته ذلك فان اذ العترة هو انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل انما يقع فيهما من اجل

على ان راقول
الاعراض من الذات او بالغير
راشداً في شقها بالحدود
بشيء من شقها

نسخ السلوة عترة
عز شقها بالحدود
التي هي من شقها
التي هي من شقها

وَعَنْ نَسَمٍ الْبَقِيَّةِ

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

مختون منج العلم

الأفضل

[illegible]

عليه
بالتوفيق

فمن علم ما
تخرج به الفقهاء من
جواز التزويف قبل الوقت
وان علم التزوييف في
الوقت وبعده
الظلمة

لافتہ علیہ

وَقَدْ
اَنْطَلَقَ بِمَوْلِهِ
الْخَلِيلُ الْفَرَسُ
مِنْ اَسْجَانِ عَرَفِ
اَسْمَاءِ عَمِيلِ

عص على ملازم انعيم
وإن استأجلا عسل هو
الفرج على القول
الصواب عند الحكماء
الفاطمة لما يعنى
بها

فمن
أكثر رغبته إلى الدنيا
فإن يعجز عن القيام

وَمِنْ عَمَلِي عَمَلِي
فَتَوَلَّيْتُ عَلَيْهِمْ
عَمَلِي عَمَلِي

[illegible]

اشياء بالفتح اصل
مراية التلاوة كادوامها

فُرُوقُ

فقد هلك كثر من ان يدعى واقع وذلك جماعة من اهل الكفاية او وقع فيه ودخل النافع بمقتضى التقريب والتميز
بين زمان الرسول وما بعده، بل لا يوافق عليه زمانه عليه السلام دون ما بعده، وفعل النافع اطلاق دامة على اسم غيره رسول
صل الله عليه وسلم قال انما اخلصوني زمانه وكذا اقام الامم في قال اجمع العلماء، قل ان الشايع نفع لا ينفع
مكتسب ولا يتقرر لزمان الرسول قبل الله عليه وسلم واصل ان المتأخر بالزمان هو المستعمل في قوله، والتميز المتأخر
انتهى بانفسه كيف خرج ما يجب في كلامه، لا يكاد يقع بفعل يتقوى على الجواز وكيف يخرج به اقام المستعمل في كلام
غيره لا يرتفع عليه اقباعه ويختصروا كلامه واقتصر على شئ واحد بسعة الملامح وكثرة استناده وكيف صور
المصيب اجمع على سعة الملامح وتبرير محله وكثرة تتبع واستناده على غيره كلامه بان اجماعهم فالجواز
مع ذلك كيف يقع لزمان مع تصور الملامح وضعه في البرزخ غير ان عليه بان اجماعهم لا يجوز، بل هو
استنباطه بالضرورة فلت هو نافي لابطال فلت من الضرورة انما اوضح انفسه لغيره، لا يلبث ان يه
مع فعلها ولا يخلط مع كونه ليس مراد من الفعل انفسه هو ما من غير غيره اياه ولو سلمت
تجزئة بمالجه انفسه بالتضييع وانما ثبت التضييع بقوة دليل مخالف وضعه دليل غير دليل يبرهن
معه اليك بل لم يبرهن بغيره الرغوى وانما الغوى انه ذكر، بقا غميره على ان اوجار حكم بان ابطال لانه يكون
افقوا والمعادى بان اقامه في الغنى لم يبرهن عليه الغنى كل من المتأخر وانه عليه ليس المتأخر من حيث الغنى اولى
مرادها قال اراه قوة الدليل فلا نسلم ان اوجار حكم بزياده وكفى تقدير اوجار حكم له بزياده لا يبرهن شيئا
لا يبرهن شيئا على غير محض مثل هذا ولا كلام على ان استناده لان قاله من ان ابطال لانه يكون افقوا وتساوي
بغيره مرادها من تلكا المصيب قال في شرح المنها ما ذكره، انما بمقتضى التقريب مراد فنقول وجوب النقل
بغيره الزاير منقطع لا يصح لنا التزمه اخل الخبر مع ان فعل فعلنا وجوب النقل به بكارهية الشرع قال اذا
نقل مرادها هو العادة بانفعوا بان حكم المتدخل على حكم النقل لها هو وصرفنا في مرادها ان المنطوق
لا يرجع بانفسه في شئ انما، لا فكل نقل رده الشرع منقطع به غيره، اخر من ان اذا نقل جرح الرسول صلى
الله عليه وسلم اقامه ثبت النقل به ويترتب ما يقتضي نقل رده الشرع ذكره، انما ايضا ومنها ان ملك جوار
نابغ النسخ بغيره احو لا نسلم مع رده خبره الزاير كون الشرع يعلوها به بان لوقتنا ذلك لزماننا لنقطع
بكونه الزاير وهذا فلا تسبيل اليه ذكره، انما ايضا قال المصيب كغيره وراه ان المنطوق به انما هو اصل
الحكم لاه قام والمنطوق به يره على اخل الحكم وانما قطع وقام انتهى قوله قال الشايعي حيث وقع بالتميز
بعضا من ان الخ واصل هو مراد من المصيب انما ليس بالغنى بالغير وهو هذا المصنف بالتميز
انما ليس هو والوساوس حيث قال في شرح هذا اللام ما نصه التميز من الشايعي جوار نابغ الغنى انما ليس
بما قلنا من ان الخ والجواز والمسبق انما يكون مرادها به على الجواز وهو المختار لا نقله ولا يقتض مرادها
من ان المصيب قول الشايعي في المستلزم غير غير جعل عندنا ملون وهو ان الاسم اذا نصحت الغنى ان

لَنَا مَكْرَةٌ عَظِيمَةٌ

حقبات الكتبة على اقدارهم
وربما كانا اعظم فترقا

وَسْتَغْفِرُوا

ذو

مراد الشايعي رضي الله عنه

التراد بالفتح على
الانقضاء ٢
معار الجواز
من الانقضاء ٣

هَذَا

لا اله الا الله
محمد رسول الله

[illegible]

١٥
أي والله تعالى منتزعه عن الغرض

فَقَدْ عَرَّ أَنْ
الْبَحْرُ يُعْلَقُ بِشَيْءٍ الْإِخْبَارِ

النج من السموم عند
النج من السموم عند
لا من ابتوريه

غیبی

علم
فألا
انه ربه

ويعتبر
تفسير المخرج بما يقع
توضيح المخرج، وبيان
الأولى

الشارح اى مع الخرج يقتضيه لفظه ان يراه بان يخرج ما يشتمل اللزوم على التزوي وخلافه راو لا يكون خيالا
 الكمال لغيره **فأقول** ان الكمال فيما على الكمال على علمه على العلم ولم انما فعله على العلم على العلم
 بعينه فلو ان للشارح بعينه كمالا فلهذا انما **فأقول** وعلم الخ لا يدرى ان لا انتفاء الحزمية على فعله فلو علم بعينه
 لا كماله فخرج به لا يخرج انفسا وما لا انتفاء الثلاثة رتبة في الزيادة والكوافية ايضا **فأقول** ان التزوي يعلم الفعل
 الضاد ومنه لا الفعل بالاشتراك اليه وبهذا يتضح بان فخره والكوافية وينقسم الى ما بعد وما ينقسم لما لا يخفى
 بفعله راو وان ينقسم به لا يوهل به ما انتفى به من المعاني **فأقول** ان التزوي كان راو لا يوهل به
 بعينه يشتمل الفعل ايضا كالفعل في التزوي انتفاء الحزمية والكوافية من كل ما يصدر عن فعله فلو ان غير
 والانتفاء مشاملة للفعل وغيره كما لا يخفى **فأقول** ان فعله انتفى على الفعل لانه ذكره في قوله لتفصيله الى
 فلتعلم رتبة فلهذا انما ينقسم بغير تفصيل عدم جريان انتفاء المذكور في غير الفعل وتعليمه في تفصيل
 البصيرة انما يعلم التزوي لا الفعل وغيره كما ذكرنا في انتفاء المذكور على فعله بل في كل واحد من افراده الذي
 انفسهم وقيل ان كل منع على ان تفصيل الفعل ايضا لا يتوقف على تفصيل التزوي بل هو في كل واحد من افراده
 وما كان من افراده جليا ان حصل التزوي في كل واحد من افراده حيث لا يخفى في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 ذكر الفعل تفصيله على بعينه لفظه في قوله انتفاء الحزمية في قوله انتفاء الحزمية في قوله انتفاء الحزمية
 وغيره فلو ان التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 كان يقول بعلمه غير محرم ولا متزوي للانتفاء في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 في خفا بغير متزوي منه لانه من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 في قوله من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 بالانتفاء الحزمية لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 تفصيله رتبة بالانتفاء الحزمية لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 من تفسيره في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 مشتمل على انتفاء الحزمية لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 انوفوع منه بل غاية ما بل علمه ان رتبة انوفوع منه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 بناء على ان التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 جميع رتبة رتبة على علمه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 ما يتبعه عند رتبة رتبة ما بعد غاية التزوي راو انتفاء الحزمية في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 غير ذلك وهو ان التزوي راو انتفاء الحزمية في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 على خلافه وعلى مندرجه مغلوته تركها لوضوحها وهي ليس في علمه السلام رتبة رتبة على جميع رتبة رتبة على جميع رتبة رتبة

الاشارة الى ان التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده

منه على ان
 ما هو عليه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده

الاشارة الى ان التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده

الاشارة الى ان التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده

مشايخ

مشايخ وان **فأقول** ان التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 هنا بعينه يشتمل على افراد التزوي لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 والانتفاء الحزمية لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 لم لا يعلم الشارح قوله التزوي على بعينه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 ان العمل على كماله لا يعلم التزوي على بعينه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 لا يعلم ان بل بعينه منه نيلها للتزوي لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 الكمال في رتبة رتبة مع كونه متزويها في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 البصيرة كما يعلم في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 الخليل وما كان من افراده جليا ان حصل التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 انه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 فان وهو من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 به على نفس الفعل الى الكمال في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 متعبر به في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 تعبر به في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 وباعتبار بعينه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 على وجه التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 به **فأقول** في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 او في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 برجع شيئا في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 الى حيث حكمه هل هو انوفوع او غير **فأقول** ووفوع بيان او انتفاء لا يدرى امور راو لا صورة البيان لا يعلم
 بقتة الامور به يعلمه كل التزوي في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 المتزوي لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 لزاك راو **فأقول** في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 جميع رتبة رتبة في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 مغلوته لا يدرى في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده
 امتثالا و انتفاء حركته لانه في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده في كل واحد من افراده

الاجيلة

[illegible][illegible]

اذا كانت

علم
باب استغفار
الشرعية

بشركه من القبر و فيه ايضا
نظروا لان امراه بحد نصر الفريته
ان

فصل في بيان الجاهل
الجاهل هو الذي لا يعرف الله تعالى ولا
الآخرة ولا الدنيا ولا نفسه ولا
غير ذلك من الأشياء العظام

نفسه

كفضو وقزيع الحناجر والكلام انهم قد بعس الفعل انه ينبغي عمل انهم قد بعس الفعل به وهو متفرع لجواز
 انه بعس الفعل فيتمتع فصر انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 فليكن من قوله الى هو متفرع فصر انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 والسو فليكن يفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 المتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 يفرع من قوله الى هو متفرع فصر انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 على المتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 بالمتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 على تكرر مقتضى القول او قوله لولا ان الفعل على الجواز المشتمل فصول في اخرها قد هاهنا على الفعلين وقد قال
 ابا حبيب انه لا يتعارض وهو كذا على ما ياتي عنه كغيره اشركه في تعارض الفعل للقول انهم قد بعس الفعل به
 على تكرار وانما على الخلاف في المصعب هذا الكتاب في توجيه الشارح بان الفعل يؤول على الجواز المشتمل على ما
 شيئا يحتمل الحكم يتعارضه اخرها بالمتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 ثم من التعارض الى هو المتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 على تكرر مقتضى القول المشتمل على ما ياتي عنه اذ لا يتحقق التعارض بزيادة الفعل به اذا دل التزليل على ما ذكر
 في بيع جعل من فله ما ذكره في قوله في وانما على ما ياتي عنه اذ لا يتحقق التعارض بزيادة الفعل به اذا دل التزليل على ما ذكر
 انقسام ما فيه المعارضة شالته الحناجر والكلام انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 لا يتوابع على وهو دليل يؤول على تكرير الفعل سواء كان الفعل متفرعا عن متفرع او متفرعا عن متفرع او متفرعا عن متفرع او متفرعا عن متفرع
 به وعما به ما فيه الخطا وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 ذكوا الشارح بقوله لولا ان الفعل على الجواز المشتمل فصول في اخرها قد هاهنا على الفعلين وقد قال
 لا يفرع من قوله الى هو متفرع فصر انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 والمتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 تكرير ينفص عموم القول المتفرع انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 عليه وعلى بقران قال اما اذا كان مع علم يعارضه بما عتبر دليل على تكرير الفعل فعلى وجوه تاسي لانه به ينفص انهم قد بعس الفعل به
 اربعة اقسام وبكل فلفهم في القول ما ان ينفص به اول او بالامة او ينفص به وعلى التعارض في انهم قد بعس الفعل به
 او يتفرع من قوله الى هو متفرع فصر انهم قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به وهو لا ينفص انه قد بعس الفعل به
 اخرها ان يكون القول مختصا به بان تاخر القول مثل ان يقول بغيره لا يجوز ان يقول هذا الفعل فلا
 تعارض ان القول هذا انما لا يتعلق به الفعل انما لا يتعلق به الفعل انما لا يتعلق به الفعل انما لا يتعلق به الفعل

الفنون

عمر بن الخطاب

محمّد بن عبد الله

ك
لحم الخماشية
سناخرا عما يعظم
يزمت لسموا

مَذْهَبُ

والبس المهر هل عباي فقوم كما يلا

مع
توضيح: قال المؤلف
للكلام على فقه كليات
الجامع الصحيح ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



أولها من بغير أن

۱۷۱۲

التن
سرف

مع
في سنة المائة والاربع
التي دخل فيها النصارى
من سنة الف واربعمائة
سنة الف واربعمائة
التي كان فيها الف واربعمائة

الماء في البحر واليابس في البحر

عليه وسلم في يوم الجمعة

[illegible]

تذكر في آخره انتهى **فأقول** منع القلب لجواز كون التكرير مضرا أيضا للمفعول وقوله الآخر
منع التكرير على أنه إذا منع مثلا والنفى فلا يكون جازما منه بالتكرير الواقع عليه والثابت ذلك التكرير
للاثر على سبيل القاطنة يجوزها **الشيخ** أن الكلام يسفوه مروي القوم على أن يكون لا يكون القوم
تكرير داخل في غيرهما قلت **لما** منع المصنف على محرم السفوه مخرج من سفاهة القوم وداخل في الاجتماع
وكان ذلك ينشأ من قبل اعتبار الجرم على منعه في معناه كونه من الشارح لا تنجأ الجرم عن داخل أيضا لزيادة التبرع
وقوله له **بأن** قلت **مخرج** السفوه لا ينشأ من عليه مخرج من السفاهة بانه لا يلزم من قبول المزدك قبول السفاهة
لان السفاهة أضيق من الرأية كما ذكر الشارح بقدر كفاية مع التبرع **قلت** **المراد** أن لا يثبت قبله وأنه قد
ذلك على معاملة وتقتضي القواعد المفعول لا مانع وداخل مخرج مع ادنى انصاف وإن في حقها الحق وسلامة
من القصة انما دخل استئصال الشارح كغيره باحتمال النفي والنفوه منه انما الجرم ممر لا شرعا وهو
لجواز التبرع لا يثبت بحسب الظاهر اجماعا ان ثبت ايضا التنازع والا فقول شرعا يجب العمل بقوله بشرطه ان كان
به يعمل به يقول العقل ويجوز تكرر داخل له لا يوجب كونه مفعلا لا محتملا لنفي داخل فلا يكون تكرر فاه
بشأن عدالتهم شرعا والعمل كما لا نزاع بكونه مع ثبوت القواعد شرعا والحكم بها وتخرج مفعول المانع
منها كما ان تكرر القوم لا يوجب داخل مخرجها فلا يكون مفعولا لغيرها شرعا والحكم بها وتخرج مفعول المانع
بها لجواز ان يكون القوم كما في تكرر داخل كذا في تكرر كذا لا يفرج فيه ولا المزدك لنشأ منه
رأية التبرع فانه جرم في قول الشارح فلا يكون جازما منه تكرر في الماضي وحيث لا يفرج هو اعتبار التبرع
التوافع حتى تنفع عند التبرع بوجه احتمال التبرع وحسب ينسب التبرع أو انه من عمل انشاء داخل في احتمال التبرع
بل الجرم هو انتفاء الجرم شرعا إلى الظاهر والحكم لا يلزم من غير لينتفي قبوله لان ذلك الحق الظاهر
والحكم هو التبرع شرعا بهما الكلام باعتبار وهو المفعول ومخرج المفعول كما هو بما يثبت الموضوع
نظر في الشرح ولا حيلة لقائل في حجة هذا التبرع على هذا الوجه ولا بد من موافقة لقول القدر
وإن كان محالاً بالمشبهة للسفوه ما قصد وراجع عمل انه ينصف المزدك أو لا يعمل بذلك المحرك لا يفرج
كما في مخرج غير تكرر ولا يفرج عند التبرع لان جازما منه بعينه لا يعلم كونه قد كرهه ولا يبرع النفي
بالشك انتهى بالمرتب كذا أثبت القواعد بحيث بان الصنف لقال يفرج بل محتمل انتفاء وما يجوز كل واحد بعينه
بل جازم لانتفاء التبرع ثبوت عند التبرع على احتمال انتفاء الغاهم ويشير براه في معناه القواعد شرعا كما لا يخفى
والحاصل ان كلام الشارح وغيره في هذا المقام انما هو في القواعد والجرح بحسب الظاهر والحكم لا ينسب
التوافع لان مناه المفعول ومخرج شرعا المبرر في النفوه بالبيان كما انما هو القواعد والجرح بحسب ما ذكر
فإذا علمت **ذلك** فقلت مثل مخرج قطع ما يقع فيه شيئا انما هي وحدها وهي التبرع وهو ليس
بشيء من تنصيص على الشارح ونصبت أو لا تنصيص حيث قال اعلم ان راجح التبرع الكراهة وهو جازم

العرف في غير النسخ
والنسخ في الراجحة
عن كل منهما

السلام

[illegible]

مسألة في كيفية
إزالة رائحة
الرجل

الحزب

الحمد لله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين

مسألة في كيفية
إزالة رائحة
الرجل

تغريب
اللائق

دینی

[illegible]

انظر

[illegible]

لا يقبل المخلص
بأخفاؤهم
المشهور

المناهير

وہابی مغرور

المؤمن محمد علي

میلہ

بناخرشی

سزا
یغیہ

فمنه انما يفعل
اي هذا التفسير
اي منسوب عنه

[illegible]

مستغنیان خان و
لنگر اراستغنیان
عربی

خانی

وحيث على
حقيقة
التمية

تتم الجزء الثالث من هذا الكتاب وهو قوله صلى الله عليه وسلم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مكتبة جامعة الكويت